

作者簡介

陳松柏，台灣台中人，高師大國文碩士，東海大學哲學博士。曾先後任教高雄市三民國中、台中市成功國中、東海大學社會系，現職南開科技大學資訊管理系專任副教授。本文關於道生思想之處理，原係作者碩士時期關注的佛教哲學論題；但以最近十年發表之論文觀之，學術領域則主要聚焦於中國的魏晉玄學、明清思想以及歐陸的康德與海德格哲學。未來的研究方向，將會偏重在結合現前的授課內容，以「生死學」、「文學鑑賞」和「資訊素養」的相關文創思維為主軸。

提 要

本論文之題目之所以用「自性禪」作為貫串整個憨山禪學之依據，是因為憨山曾自己道出「禪者，心之異名也」，這個「心」即是自性本體，換言之，憨山的禪宗哲學，乃是環繞著自性禪的一套思想。然而，憨山畢竟仍承循了「不立文字」的禪者風格，認為自性本身就是一個萬德具足的事實，毋須加上任何說明，這使得他的自性禪觀點，普遍呈現出論證程序缺乏的問題。更因為憨山自己之反對依知見概念繞路說禪，這也使得他的法語開示，往往更接近於一種主觀境界語，在學術處理上，這樣的語言，實在很難成立為理性論據。所以，為了尋找出一套詮釋憨山自性禪學之最佳通路，筆者希望能以自性禪為中心，為憨山禪學之本體論、工夫論乃至方法論之成立，搭設出各種可能的理論架構，並闡述其義理內涵。在論文的實際進行上面，首先約化式地整理出憨山自性禪學的方法論，並特意地通過憨山之本體、工夫特質，回溯於傳統之佛教理論，借用這些深植於憨山自性禪學底層之傳統教義教理，將憨山原來潛存之禪學義理，逐一地彰顯驗證出來。雖然就嚴密的推論程序言，憨山所有關於自性禪的原始論著，並沒有足夠形成系統的理論組織，但是，凡最純粹的東西，一定也最經得起表達。所以，本文大膽地以現代學術的解讀架構，分依「方法論」、「本體論」、「工夫論」做為貫串其自性禪學的依據，這正是代表著筆者個人對於詮釋憨山自性禪的一種嘗試性之表達方式。而筆者深信，本文推薦的這一以自性為核心之三論合一的理論系統，不但能補足憨山自性禪學知性建構之不足，也能符合並解讀憨山之自性禪學、豁顯其特質。甚至，將來如欲廣開視野，對於憨山思想做更進一步的意義探求，也可以此為基石。



目次

序論	1
第一章 憨山自性禪思想之演變與成熟	3
第一節 少年時期 在家因緣與在寺房門因緣	3
第二節 青年時期 武當天臺因緣與臺山苦行因緣	6
第三節 壯年時期 牢山慈壽志興寺因緣 曹溪中興因緣	10
第四節 晚年時期 匡山五乳法雲寺因緣 憨山寺肉身嗣祖因緣	16
第二章 憨山自性禪學所對應之客觀現實因素	21
第一節 明末之政治現實與社會之趨勢	21
一、政權中心之荒弛癱瘓與社會之動亂	22
二、晚明東林黨事件與礦稅紛爭	24
第二節 明末錯綜複雜的三教環境	26
一、以陽明學為中心之明末儒學	27
二、漸趨衰微之明末道教	29
三、明末佛學界之「三教合一」說	30
四、受世俗王權制約的特殊宗教型態	32
第三節 明末佛教宗門流弊	35
一、禪門沒落窳濫，缺乏傑出人才	35
二、參學者習於賣弄文字言說	38
第四節 憨山當時之禪學趨向	41
一、「性」、「相」之融會	41
二、涵攝臺賢淨密於一爐之禪行	43
三、兼通老莊孔孟之禪體密用	45
第三章 醞釀憨山自性禪之多樣性思想氛圍	49
第一節 憨山自性禪與儒家思想	49
一、以仁為根本的儒家哲學	49
二、王陽明之良知學	51
第二節 憨山自性禪與道家思想	54
一、以虛靜心為主體的道家境界型態	55
二、道家哲學的價值實現之道	56
第三節 清涼澄觀之華嚴思想	59
一、以《華嚴經》為一切佛說教法的根本	60
二、以一心為宗而達「生佛互在」與「凡聖不二」	62

第四節	法華思想與天台教觀	64
一、	法華思想之根本意趣	64
二、	天台教觀底下之止觀並重、定慧雙修	66
第五節	東山法門以來之淨土思想	69
一、	東山法門中之一行三昧	69
二、	永明延壽之禪淨一體說	72
三、	雲棲蓮池之淨土思想	74
第四章	憨山自性禪學的思維模式與詮釋通路	79
第一節	憨山自性禪之基本思惟模式	80
一、	以自性為核心之體用論	80
二、	融攝的思惟方式	84
第二節	相應於自性為核心而發展之詮釋通路	86
一、	止觀雙運、定慧等持	86
二、	「即本體即工夫」之詮釋進路	89
第三節	相應於融攝之思維方式所發展的詮釋通路	91
一、	「一心三觀」之中道觀	91
二、	真俗二諦之圓融相即	93
第五章	憨山自性禪學的本體論基礎與動向轉化	97
第一節	憨山自性禪學之本體論基礎	98
(一)	憨山自性禪之本體論特質	98
(二)	憨山自性禪之本體論架構	101
一、	《起信論》之真常心理論	102
(一)	自性之界說、一心二門	102
(二)	本覺說、三界唯心轉	104
二、	龍樹之自性說	107
(一)	「空」義之界定	107
(二)	何謂「自性」	108
三、	惠能《壇經》之自性說	110
(一)	「何期自性」語之內涵	110
(二)	真常與般若合流之自性說	111
(三)	「般若三昧」說	112
第二節	憨山自性禪學本體論之動向發展	114
一、	憨山對儒家思想之本體論轉化	114
(一)	憨山 春秋左氏心法 之本體論色彩	115
(二)	憨山 大學綱目決疑 對真常性體之肯定	117

二、 憨山之真常自性與道家思想	120
(一) 憨山《道德經解》之本體化詮釋	121
(二) 真常心理論下之《莊子內篇註》	122
三、 對於法華與華嚴思想之本體論轉化	126
(一) 憨山之本體遍在說	126
(二) 從本體論的層面詮釋止觀	129
(三) 憨山本體論底下之澄觀華嚴學	131
四、 憨山對於淨土思想之本體論涵攝	133
(一) 以《壇經》之自性言淨土	133
(二) 憨山之「自性彌陀」說	135
五、 憨山本體論中之「轉識成智」問題	136
(一) 「即真即妄」的八識說	137
(二) 憨山之「轉識成智」說	138
六、 憨山本體論中之「唯心識觀」	141
(一) 「唯心識觀」之基礎	141
(二) 唯心識觀之實踐進程	143
(三) 依「唯心識觀」結合楞嚴與禪	144
(四) 以「唯心識觀」轉化一乘觀	146
第六章 憨山自性禪學的工夫論基礎與核心論題	151
第一節 憨山自性禪學之工夫論基礎	152
(一) 憨山自性禪學之工夫論特質	152
(二) 憨山自性禪學之工夫論架構	155
一、 《維摩經》之頓教不二法門	157
(一) 《維摩經》之般若「空」觀	157
(二) 煩惱即菩提	159
(三) 心淨國土淨	160
二、 《肇論》之工夫論	162
(一) 統攝有無、智境相契的般若觀照	163
(二) 即動即靜、不二相即之體用論	166
(三) 諦觀無相真諦之般若工夫	168
三、 惠能之三無工夫與定慧等持	171
(一) 無住為本	171
(二) 無相為體	173
(三) 無念為宗	174
(四) 定慧等持	175
四、 大慧宗杲之看話禪	178

(一) 看話禪之特點	179
(二) 參話頭與「死疑」之工夫	181
(三) 「理障」說與悟修合一	182
第二節 憨山自性禪學工夫論之核心論題	184
一、 「頓悟漸修」說	185
(一) 「如來禪」下的「頓悟漸修」	185
(二) 「頓悟漸修」之靈活運用	188
二、 融貫「宗通」與「說通」之「教禪一致」 觀	190
(一) 從「宗通」、「說通」到「理入」、「行 入」	190
(二) 憨山對「教禪一致」說之理解	192
三、 憨山之「行住坐臥是禪」	194
(一) 從工夫論的立場融合華嚴與禪	194
(二) 憨山之「作用見性」說	195
第七章 結 論	199
第一節 憨山自性禪學之實證性格	199
一、 重視自性本體之實證	200
二、 強調融攝會通的精神	201
三、 悲智雙運與見性成佛	202
第二節 憨山自性禪學在晚明之時代價值	204
一、 重振看話禪之禪風	204
二、 凸顯禪學的世俗性	207
三、 突破宗門法脈局限	209
第三節 憨山自性禪學對中國佛教的影響	211
一、 「教禪一致」的積極效應	211
二、 推動「禪淨雙修」的潮流	214
第四節 憨山自性禪學之正面價值與內在侷限	216
一、 憨山自性禪學之正面價值	217
二、 憨山自性禪學之內在侷限	221
第五節 總 結	226
引用及參考書目	229
附錄一 憨山生死學之思維建構與實踐策略	243
附錄二 《老子道德經憨山注》之老學詮釋模式 與通識教育啟示	271