

作者簡介

段重陽，男，1993年10月生，陝西耀州人。西北大學歷史學學士（2015年），山東大學哲學碩士（2018年），華東師範大學哲學博士（2022年），現為山東大學儒學高等研究院博士後。主要研究領域為宋明理學和現代新儒學，在《中國哲學史》《道德與文明》等期刊發表論文數篇。

提 要

王陽明針對朱子建立在反思—規範的道德意識中的工夫論，提出了以隨附性的道德意識為依據的「誠意說」，要求在當下一念的隨附性意識中就能夠直接地判別善惡，從而使為善去惡有著根本的明見性和驅動力。隨附性的道德意識之所以可能，就在於心體有著源初的道德感動和道德意識。當沉浸在源初的道德感動而來的一系列意識和行為之中而沒有產生絲毫偏差的話，此時作為分別善惡的隨附性的道德意識也就隱而不彰，「無善無惡」得以可能。

「良知本體」意味著一種整體性的人格存在和根本性的「能」，它能夠在具體的境遇中生成意識和行為，並在此意識和行為中顯現和改變著自身，即「人格生成」。陽明通過對「未發」和「已發」的辨析說明了「心體」和具體的意識行為之間的關係，即良知心體在所有或靜或動的具體的意識活動中顯現並生成著自身。「心體」作為人格存在，「天人合一」「萬物一體」表明了其理想的存在方式，並且在「立志」和「悟」中顯現出自身，促使著人格的整體性轉變和朝向此存在方式而生成自身。

在「天泉證道」中，錢德洪和王畿提出了依據不同的道德意識和行為生成理想的道德人格的不同路徑，即分別依靠隨附性的道德意識為善去惡而生成本體人格和依靠源初的道德意識進行道德實踐而生成本體人格，陽明以「本體工夫」統合了二者。陽明歿後，其學產生分化。王畿以「一念之微」深化了自己的工夫，雙江念庵的「歸寂收攝」和兩峰師泉的「悟性修命」則偏離了陽明的教法，其根源在於不能真實地理解和信任「見在良知」，這是因為沒有對「心體」的存在方式有著真實的理解，即不承認良知心體必須而且只能在具體的意識和行為中顯現自身並生成自身。



目 次

序 論	1
第一節 儒學作為一門現象學倫理學的可能性	1
第二節 良知的主體詮釋史	5
第三節 舍勒的人格主義倫理學與宋明理學	9
第一章 良知的道德意識分析	13
第一節 朱子工夫論：反思——規範的道德意識	13
一、格物與窮理	13
二、誠意	17
三、敬與正心	20
四、朱子工夫論與自律道德問題	24
第二節 知善知惡之良知：隨附性的道德意識	31
一、覺與隨附性意識	31
二、心即理	35
三、誠意	45
第三節 無善無惡之良知：源初的道德意識	54
一、性善與心善	54
二、性之本體無善無惡	60

第二章 人格主義倫理學中的良知	69
第一節 未發已發：人格的自身被給予	72
一、性情與未發已發	72
二、伊川朱子論中和	82
三、陽明論未發已發	95
第二節 萬物一體：人格的存在樣式	101
一、道德意識與天人合一	101
二、大人者，以天地萬物為一體	110
第三節 立志與悟道：人格自身生成的契機	115
一、立志與人格變更	115
二、悟與成聖之機	120
第三章 道德意識與人格生成	125
第一節 本體與工夫：源初的道德意識與人格生成	125
一、誠意與正心	125
二、天泉證道與嚴灘問答	133
第二節 良知異見：陽明學的分化與人格生成的諸種樣態	144
一、一念之微	144
二、歸寂收攝	150
三、悟性修命	156
總 結	161
參考文獻	163